ВИКТОР АКОПЯН
Пятигорский государственный университет
кандидат исторических наук,
доцент кафедры исторических и социально-философских
дисциплин, востоковедения и теологии
zaven2005@yandex.ru

АССИРИЙСКИЕ БЕЖЕНЦЫ НА СЕВЕРНОМ КАВКАЗЕ И ИХ ЗЕМЕЛЬНОЕ УСТРОЙСТВО

Ключевые слова: Северный Кавказ, ассирийцы, беженцы, геноцид, земельное устройство.

Ассирийцы (айсоры), самоназвание атурая – этнос, относящийся к арменоидному антропологическому типу балкано-кавказской и переднеазиатской ветви большой европеоидной расы. Язык новоассирийский (новоарамейский), принадлежит к семито-хамитской языковой семье, занимая в ней обособленное положение. Выделяются диалекты: урмийский, салмасский, джиллу, тиари, мосульский и др. Урмийское наречие легло в основу литературного языка, сформировавшегося в 40-х гг. XIX в. Верующие – христиане, преимущественно несториане, униаты, а также прихожане Армянской апостольской церкви (ААЦ), а в России – Русской православной церкви и др.[1]

Ассирийцы традиционно возводят свой этнос к населению Ассирийской державы, возвысившейся в Передней Азии в IX–VIII вв. до н. э. Многочисленные народы, вошедшие в состав

[1] **Акопян В.З.** *Ассирийцы* // *Энциклопедия культур* народов Юга России. Ростов н/Д, 2005. Т. 1. С. 62–63.

Ассирии, подверглись этнической нивелировке. Но после распада державы ассирийцами себя продолжали осознавать лишь потомки тех жителей бывшей державы, которые приняли христианство.

Постоянные гонения на ассирийцев привели к последующему их переселению за пределы своей этнической территории: Северная Месопотамии, Сирии, Северо-Западного Ирана... Турецкие правители применяли политику «разделяй и властвуй», натравливая против христиан другие покоренные ими народы (курдов). Ассирийцы вместе с армянами неоднократно поднимались на борьбу с угнетателями. В ответ на это, при явном попустительстве европейских держав, репрессии усиливались. Апогей погромов пришелся на годы Первой мировой войны, когда одновременно с геноцидом армян турецкое правительство организовало уничтожение сотен тысяч ассирийцев. Лишь часть их (жители Диарбекира, Мардина, Нусайбина и Урфы), не принявшая участие в антитурецком восстании, избегла участи своих соотечественников. Многие ассирийцы нашли спасение в арабских странах, Иране, Северной Америке, Восточной Армении, Грузии и России.

Впервые на территории России ассирийцы оказались в начале 30-х гг. XIX в., когда более 100 семей из северо-западного побережья оз. Урмия переселилось в Восточную Армению, вошедшую к этому времени в состав Российской империи. Урмийские ассирийцы, продолжавшие переселяться и в последующие годы, основали в Армении несколько селений, в которых они смогли сохранить свои традиции, культуру, этническое самосознание.

В конце XIX века в Эриванской губернии проживало 6,5 тыс. ассирийцев. Немало ассирийцев в течение XIX в. оседало в Тифлисе – административном центре Кавказа. По сведениям 1899 г. в Тифлисе числилось 1,6 тыс. ассирийцев[2]. Отдельные небольшие их группы появились в городах Северного Кавказа и Дона на рубеже XIX–XX в.[3]

Массовое переселение ассирийцев в Россию пришлось на годы Первой мировой войны, когда турецкое правительство осуществляло геноцид армян и других христиан. В этот период в Москве, Петрограде и особенно в южнороссийских городах осело не менее 25 тыс. ассирийцев. Беженцы влачили жалкое существование, подрабатывая мелкой торговлей, чисткой и ремонтом обуви (выходцы из Османской империи)[4].

По данным переписи 1926 г. численность ассирийцев в СССР составляла 9,8 тыс. чел.[5] На самом деле в этот период их в стране было значительно больше. На запрос наркомата Рабоче-крестьянской инспекции от 13 января 1926 г. Всероссийский Союз ассирийцев (ВСА) ответил, что по его данным в СССР проживало более 45 тыс. ассирийцев[6]. Возможно эта цифра была завышена из-за желания поднять статус общины. Большинст-

---

[2] **Анчабадзе Ю.Д., Волкова Н.Г.** *Старый Тбилиси.* М., 1990. С. 29.

[3] **Михайлов С.С.** *Положение ассирийцев – вынужденных переселенцев в Краснодарском крае* // Исследования по прикладной и неотложной этнологии. № 93. М., 1996. С. 3; **Савва М.В., Бойцов В.В., Кузнецов И.В., Кузнецова Р.Ш.** *Ассирийцы Краснодарского края.* Сборник информационно-методических материалов. Краснодар: Южный региональный ресурсный центр, 2007. 32 с.

[4] **Акопян В.З.** Указ. соч.; **Михайлов С.С.** Указ. соч.

[5] *Всесоюзная перепись населения 1926 года.* Т. XVII. Союз Советских Социалистических Республик. Отдел I. М., 1929. Таблица VI. С. 8–14.

[6] ГАРФ. Ф. 3302. Оп. 1. Д. 18. Л. 7; **Данилова Е.Н.** *Деятельность Всероссийского союза ассирийцев в 20–30-е годы XX в.* // Этнографическое обозрение. № 2. 2005. С. 108.

во проживавших в СССР ассирийцев, так же как и западноармянских беженцев (которых только на Северном Кавказе было более 30 тыс.), не были учтены в связи с тем, что к моменту переписи они имели иранское и турецкое подданство. По тем же неофициальным данным в РСФСР в середине 20-х гг. проживало 16–20 тыс. ассирийцев, в т.ч. на Юге России – от 5 до 10 тыс.[7] По южнороссийским городам ассирийцы распределялись следующим образом: в Армавире – 948 человек, в Ростове и Нахичевани – 646, в Майкопе – 308, в Новочеркасске – 268, во Владикавказе – 264, в Краснодаре – 249, в Таганроге – 209 и др.[8]

Ассирийцы в 1920–1930-е годы характеризовались значительной дисперсностью, крайней бедностью большинства населения, низким культурным уровнем (более 90% неграмотных), патриархальностью, замкнутостью различных субэтнических групп.

Оказавшись в России, ассирийцы лишились возможности заниматься привычными видами хозяйственной деятельности. Большая часть из них, расселившись по различным городам России, занималась, по словам Саркиза Бит-Юхана[9], «разнооб-

---

[7] ГАРФ. Ф. 3302. Оп. 1. Д. 13. Л. 16 об.; Д. 26. Л. 111; **Данилова Е.Н.** Указ. соч. С. 109.

[8] *Всесоюзная перепись населения 1926 г.* М.: ОГИЗ, 1928. Т. 3. С. 34–38; М.: ОГИЗ, 1929. С. 60–61, 324–325.

[9] Бит-Юхан (Битюхан) Саргиз (Сергей) Августович (1900–1938), востоковед и общественный деятель. Делегат Ассирийского съезда в Москве в декабре 1925 г., член ревизионной комиссии «Хояд-Атур». В 1926–1930 гг. преподавал в Коммунистическом университете трудящихся Востока. Ст. научный сотрудник НИИ по изучению национальных и колониальных проблем. Арестован 8 января 1938 г. в Москве. 22 марта 1938 г. был приговорен к высшей мере наказания «за шпионаж» и в тот же день расстрелян. Реабилитирован 12 октября 1957 г. См: *Люди и судьбы*.

разным видом промыслов, начиная от трудовой деятельности, мелкой торговли, чистки обуви и кончая элементами хочогохства[10]. Только в Армении ассирийцы занимались земледелием, а в Тифлисе строительными работами и кустарными промыслами»[11]. В примечании к статье Бит-Юхана указывается, что под хочогохством ассирийцы понимали «авантюризм, спекуляцию именем религии, ложным паломничеством в Иерусалим».

Наиболее активные представители ассирийской общественности видели в качестве главного пути сохранения национальной идентичности своего народа преодоление «рассеянного» проживания в РСФСР и концентрацию ассирийцев в национальных поселениях, при возможности, в одном национальном районе. Реализацией этой задачи занялся ВСА «Хаядта».

До создания «Хаядты» у ассирийцев были организации: «Ассирийский Национальный Совет» (Тифлис, 1918–1920 гг.) и «Ассирийская народная делегация» (Ростов-на-Дону, 1920–1921 гг.). Последняя выступала за возвращение ассирийских беженцев в Урмию и Салмас, но была ликвидирована в связи с нотой, переданной иранским послом в РСФСР[12].

В числе инициаторов создания «Хаядты» были А. М. Атури (Атураи Алхазов), В. С. Ревазов, В. Т. Кочоев. В июне 1924 г.

Биобиблиографический словарь востоковедов – жертв политического террора в советский период (1917–1991). СПб.: Петербургское Востоковедение. Я.В. Васильков, М.Ю. Сорокина. 2003. 495 с.

[10] В дословном переводе с армянского «хачагохство» – «крестоворовство». Понималось мошенничество, мелкое воровство и другие противоправные виды деятельности.

[11] **Бит-Юхан С.** *Среди советских ассирийцев* // Революция и национальности. № 2 (60). 1935. С. 85–87.

[12] *Ассирийские общественные организации в СССР начала XX-го века* // «Ассирийские новости» («Хабре д'Атураи»). 2014. Март. С. 6–7. № 38.

они обратилась в Отдел национальностей ВЦИКа (зав. отделом Н. Клингер) с просьбой о содействии в формировании общества[13]. Достаточно быстро было принято положительное решение. В октябре 1924 г. был утвержден Устав ВСА, названного «Хояд-Атур» или «Хаядта» (от «хаядт» – ассоциация, «атураи» – самоназвание ассирийцев)[14]. После небольшого перерыва (апрель-май 1928 г.) летом того же года эта организация возродилась под названием «Всероссийское общество земледельческого и ремесленного труда среди ассирийцев “Хаядта”», а с 1934 г. – преобразована во Всесоюзное общество содействия трудящимся-ассирийцам «Хаядта». В этот период «Хаядта» имела более 15 отделений по всей стране. Постановлением ВЦИК в январе 1937 г. организация была ликвидирована с формулировкой «из-за несоблюдения Устава».

Первое руководство Союза возглавили Алхазов (председатель) и Ревазов (заместитель). В апреле 1925 г. они были отстранены от управления Союзом. С весны по декабрь 1925 г. председателем Союза был студент Коммунистического университета трудящихся Востока Михаил Бадалов (С. Б. Бадалов). В декабре 1925 г. в Москве проходил Всесоюзный съезд ассирийцев. Это был единственный представительный форум организации. На съезде присутствовали 34 делегата от региональных отделений Союза и 14 гостей[15]. Тон на съезде задавали две ассирийские группировки: делегация из Тифлиса (Ф. Атурая, Ш. Бит-Лазарь, В. Бит-Варда) и выступавшие с общей позицией делегации из

---

[13] **Данилова Е.Н.** Указ. соч. С. 109.
[14] **Шуманов В.В.** *Русско-ассирийский словарь.* СПб.. 1993. С. 25, 202.
[15] **Данилова Е.Н.** Указ. соч. С. 111.

Армении и Северо-Кавказского края (С. Пираев, А. Гиваргизов, Е. Исаев и др.). По результатам обсуждения представленных кандидатур председателем правления Союза ассирийцев был избран Самсон Пираев, с учетом его партийного стажа и работу на руководящих постах в парткомах на Северном Кавказе. Этот пост он занимал до весны 1934 г. В ряде источников, в частности за 1926 г., в качестве председателя Союза фигурировала фамилия Ядыгаров. С июня 1934 по февраль 1935 г. председателем «Хаядты» был Исаев, а с февраля 1935 г. по 1937 г. Союз вновь возглавлял Михаил Бадалов[16].

Всесоюзный съезд принял два обращения: первое к правительству СССР с просьбой о предоставлении земли беженцам-ассирийцам, желающим заниматься сельскохозяйственным трудом; второе – о выделении для всех ассирийцев СССР единой территории для проживания[17]. В отличие от первого, второе обращение не нашло поддержки у власти.

Однако начальный этап в землеустройстве ассирийцев на Северном Кавказе не был связан с «Хаядтой». История села Урмия, первого и единственного ассирийского поселения в России, начиналась таким образом. После завершения русско-турецкой войны 1877–1878 гг. в долине р. Аракс в Армении появилось небольшое поселение Араздаян, переименованное его ассирийскими жителями, выходцами из одноименного района Ирана, в Урмию. После развала Российской империи в результате интервенции турецкой армии в 1918 г. население Восточной Армении также подверглось геноциду. Благодаря помощи линейных кубанс-

---

[16] *Ассирийские общественные организации в СССР начала XX-го века.* С. 6–7.
[17] **Данилова Е.Н.** Указ. соч. С. 112.

ких казаков, покидавших русско-турецкий фронт, удалось спастись 24 ассирийским семьям Араздаяна-Урмии. Вместе с казаками они прибыли на Кубань и разместились в ст. Константиновской Армавирского отдела (с 1924 г. округа)[18]. В этот регион начинают прибывать и другие группы ассирийских беженцев, расселившиеся по казачьим станицам и городам: Ростов-на-Дону, Таганрог, Ставрополь, Краснодар, Майкоп, Новочеркасск, Армавир, Владикавказ и др.

В 1922 г. Армавирский ревком при непосредственном содействии секретаря Юго-Восточного бюро ЦК РКП(б) А.И. Микояна выделил беженцам 350 гектаров земли в 13 километрах от станицы Константиновской, вдоль реки Синюхи, на месте небольшого казачьего хутора для занятия сельским хозяйством[19]. На выделенную землю начали переселяться преимущественно урмийские ассирийцы. К 1924 г. образовалось небольшое село, названное в честь вынужденно покинутой местности на родине.

Однако в середине 20-х гг. район села Урмии еще не рассматривался в качестве основного национального очага ассирийцев на Юге России.

С образованием «Хаядты» решение земельного вопроса, приобщение к земледельческому труду советских ассирийцев и улучшение их экономического положения становятся главными задачами организации и ее отделений. Причем эти проблемы ВСА рассматривал в контексте создания национального очага, где могли бы собраться вместе ассирийцы, разбросанные по

---

[18] **Михайлов С.С.** Указ. соч. С. 4; *Урмия – Центр ассирийской культуры России* // «Ассирийские новости» («Хабре д'Атураи»). 2009. Июнь. С. 5.

[19] **Михайлов С.С.** Указ. соч. С. 4.

всей России и другим республикам СССР. В обращении в государственные органы один из руководителей «Хаядты» Ш.И. Бит-Лазарь писал: «Земельный вопрос – есть вопрос физического существования 45 тысяч ассирийцев»[20].

По мнению лидеров «Хаядты» и ее краевого отделения, созданного в Ростове-на-Дону, где проживало больше половины ассирийцев Северо-Кавказского края (2,5 тыс.)[21], наиболее предпочтительными регионами для собирания ассирийцев были названы Причерноморье, Кубань и Крым, т.е. самые благоприятные с природно-климатической точки зрения районы РСФСР. В апреле 1926 г. один из руководителей ВСА Ядыгаров обратился в Наркомзем с просьбой предоставить беженцам земли на указанных территориях. Свою просьбу Ядыгаров мотивировал тем, что ассирийцы в прошлом занимались земледелием, а мелкая торговля и чистка обуви, были вынужденным занятием. Он отмечал, что необходимо землеустроить 25 тысяч человек, прибывших в Россию в годы Первой мировой войны[22]. Эти и другие аналогичные просьбы рассматривались в СНК РСФСР, результатом чего стало принятое 18 декабря 1926 г. постановление «О переселении ассирийцев».

В постановлении правительства предусматривалось первоочередное устройство и наделение землей ассирийцев-беженцев, прибывших в Россию в годы Первой мировой войны. Наркомзем счел возможным выделить им пустующие земли в Геленджикском районе черноморского округа для разведения виног-

---

[20] **Данилова Е.Н.** Указ. соч. С. 114

[21] *Среди нацменьшинств Донокруга* // Советский Юг. 1925. 24 мая.

[22] ГАРФ. Ф. 1235. Оп. 121. Д. 12. Л. 20.

радников. Планировалось переселение 6740 человек, для которых по сведениям на 1927 г. выделялось 20,7 тыс. десятин земли из расчета по две десятины на едока в приморской полосе и по четыре десятины – в предгорной части. Для всех остальных ассирийцев России предполагалось отмежевать земли в Поволжье.

Предложенные земли для ассирийцев были лучшими из того, что можно было предоставить беженцам, влачившим жалкое и унизительное существование.

Естественно, что руководители ВСА проявили интерес к землям в Геленджикском районе. В этой связи руководитель «Хаядты» С. И. Пираев в 1927 г. отмечал, что эти земли «очень подходят для ассирийцев, так как они по климату, географически (горы) и отраслям сельского хозяйства, которые там предполагается развивать, очень сходны с условиями, в которых ассирийцы жили у себя на родине»[23].

От района Поволжье представители ассирийцев отказались, во-первых, из-за желания сконцентрировать всех своих соотечественников в одном районе, т.е. на Кубани, а во-вторых, они выразили опасение, что не смогут найти необходимое количество желающих землеустроиться в других регионах страны.

Так или иначе, но во всех общинах развернулась агитация за переселение на землю. На собраниях большинство субэтнических групп (племен) поддержали план поселения в Геленджикский район. Были составлены списки желающих переселиться и очередность землеустройства. В центральные органы была

[23] ГАРФ. Ф. 3302. Оп. 1. Д. 130. Л. 17.

подана заявка на 1347 семейств, на которые в бюджет 1927 г. были заложены соответствующие расходы[24].

Как было принято у ассирийцев, на место предполагаемого поселения приезжали несколько ходоков, которые, положительно оценив обстановку и условия жизни, привозили вскоре и свои семьи. К ним постепенно присоединялись остальные родственники и представители племени[25]. В Геленджик стали прибывать из разных городов Союза представители для изучения на месте условий поселения. Из молодых гяварцев (субэтническая группа), проживавших в Москве, и самоватцев из Ленинграда были созданы бригады, приступившие к строительству жилья для предполагавшихся переселенцев. Но вскоре бригады оставили стройку и вернулись обратно. Гонцы из Киева и других городов, неудовлетворенные предложенными условиями, также (по возвращении домой) домой отговорили своих соотечественников от переселения[26]. Из оставшейся группы ассирийцев в составе около 30 семей был создан колхоз, просуществовавший не больше года. Он был распущен в 1930 г., так как одна часть жителей предпочла заняться торговлей, ремонтом и чисткой обуви, а остальные переселились в с. Урмия Армавирского округа.

Таким образом «Геленджикский проект» провалился. В конце ноября 1930 года «Хаядта» направила в Наркомзем письмо следующего содержания: «Доводим до Вашего сведения, что от

---

[24] **Данилова Е.Н.** Указ. соч. С. 115.

[25] **Лаво Р.С.** *Этнокультурная дисперсия ассирийцев в глобализирующемся мире.* Дис. доктора филос. наук. Ставрополь, 2009. С. 283.

[26] *Ассирийские общественные организации в СССР начала XX-го века (90-летию Всесоюзной организации «Хаядта» посвящается)* // «Ассирийские новости» («Хабре д'Атураи»). 2014. Март. С. 6–7; *Урмия – Центр ассирийской культуры России* // «Ассирийские новости» («Хабре д'Атураи»). 2009. Июнь. С. 5. (Номер?)

заселения заготовленных в текущем году для ассирийцев земельных фондов мы вынуждены отказаться, и не возражаем против передачи их другим переселенцам, в виду отсутствия у ассирийцев тяги к переселению в Геленджикский район в текущем году»[27].

Главной причиной неудачи с созданием переселенческого очага в Геленджикском районе ассирийские колонисты называли недостаточную помощь со стороны государства, непригодную для возделывания виноградников земли, отсутствие дорог и другой необходимой инфраструктуры. Однако при худших условиях, например, в землеустройстве западных армян, таких же беженцев, спасшихся от геноцида, землеустройство происходило намного успешнее и многочисленные трудности упорным трудом преодолевались.

Выделенное для поселения ассирийцев место располагалось в районе «Всесоюзного социалистического курорта» и важнейшего в России района горного садоводства и виноградарства и, как считалось, с достаточно благоприятными природно-климатическими условиями для этих видов занятий. Переселенцам выделялись средства на проезд и провоз багажа, выдавался государственный краткосрочный кредит (минимум 300–350 руб. на семью). Кроме того, они освобождались от налога на срок от трех до пяти лет, а юноши от призыва в армию на два года и другие льготы.

Действительно существовал обязательный индекс минимальной материальной обеспеченности переселявшихся се-

[27] **Данилова Е.Н.** Указ. соч. С. 116.

мейств. Для черноморского округа Наркомземом он был установлен на уровне 1500 руб. Однако для ассирийских семей черноморским хозяйственным управлением в феврале 1929 г. он был снижен в три раза[28]. Хотя и эта сумма для большинства бедных семей являлась значительной, этот порог при желании переселенцы могли обойти. Например, в обязанности «Хаядты» входил поиск необходимого дополнительного финансирования.

Официальная версия провала землеустройства ассирийцев в Геленджике и других районах (кроме села Урмия) прозвучала позднее, когда Центр обвинил «Хаядту» в неспособности, нежелании и даже сознательном срыве планов переселения как важного политического и идеологического мероприятия, призванного продемонстрировать всему миру успехи национальной политики и социалистического строительства. Это обвинение стало поводом для репрессий в отношении руководителей «Хаядты» в конце 30-х гг.

Следует отметить, что с конца 1927 г. в Северо-Кавказском крае центральное правление «Хаядты» работало напрямую с государственными органами края, так как региональное отделение в Ростове-на-Дону, называвшееся «Краевой союз ассирийцев», было распущено. Это следует из протокола заседания секретариата Донского комитета ВКП(б) от 5 октября 1927 г., рассмотревшего вопрос «О новых формах работы с ассирийцами в связи с ликвидацией краевого союза ассирийцев». В принятом постановлении Донком посчитал «организацию окружного отделения считать нецелесообразным»[29]. Там же было записано:

---

[28] Там же.

[29] ЦДНИРО. Ф.Р. – 5. Оп. 1. Д. 136. Л. 6.

«Считая землеустройство ассирийцев одной из важнейших задач в работе среди ассирийских масс, поставить перед фракцией ДИКа [Донской исполком] вопрос об организации при ДИКе комиссии по земельному устройству трудящихся ассирийцев»[30].

В отличие от распущенного колхоза Геленджикского района иная судьба постигла село Урмию Курганинского района Северо-Кавказского (с 1934 г. – Азово-черноморского, а с 1937 г. – Краснодарского) края.

Урмия на всем протяжении 1920–1930-х гг. притягивала переселенцев из разных городов. В село на поселение прибыли представители нескольких ассирийских этно-племенных групп, среди которых по этнонимам доминировали выходцы из северо-западного Ирана (урмуджнай и салмаснай) и Западной Армении (кочаснайя, гяварнайя, бэрвэрнэй, нудызнаэ, шапэтнай, ботанай). Вплоть до 1950-х гг. сохранялось фактическое разделение Урмии на «урмийскую» и «переселенческую» части. Постепенно люди переселялись из одной части в другую, сглаживались различия в диалектах, все чаще заключались браки между разными группами. До середины XX в. село сохраняло свою моноэтничность.

В отличие от многих других своих соотечественников большинство урмийцев пожелали получить советское гражданство. В официальных документах (колхозникам паспорта не выдавались до 1953 г.) урмийцы записывали свои фамилии на русский манер: Назаровы, Юхановы, Ивановы, Алхазовы, Юсуповы, Самсоновы, Саркисовы, Юмовы, Сливоевы, Осиповы, Мурадовы и др.

---

[30] ЦДНИРО. Ф.Р. – 5. Оп. 1. Д. 136. Л. 6.

В Урмии был создан единственный в РСФСР ассирийский национальный сельский совет как низовая форма автономии. Всего по СССР насчитывалось десять ассирийских сельсоветов, в том числе пять в Армении и три в Грузии[31]. Создание национального сельсовета позволило начать процесс перевода на родной язык делопроизводства в сельсовете и обучение в школе. Первым председателем сельсовета был назначен член ВКП(б) с 1926 г. Давид Лазарев[32].

В 1929 г. в с. Урмия был образован также единственный в РСФСР ассирийский колхоз им. Микояна. Всего на территории СССР имелось 12 ассирийских колхозов[33]. Вначале небольшой колхоз объединял несколько хозяйств. Однако он быстро увеличился за счет прибытия в село в начале 30-х гг. более 120 ассирийских семей. В 1936 г. колхоз объединял уже 156 семей[34].

Хозяйство Урмии специализировалось на выращивании пшеницы и животноводстве. Сельчане успешно занимались виноградарством и огородничеством[35]. Помощь колхозу им. Микояна оказывала организация «Хаядта». В 1932 г. колхоз сильно пострадал от весеннего наводнения и от недорода, но по разнарядке Северо-Кавказского крайисполкома колхоз должен был любой ценой обеспечить обязательные поставки зерна государству. Руководство «Хаядты» обратилось в Наркомзем с просьбой об отмене хлебопоставок и признании этого хозяйства

---

[31] **Бит-Юхан С.** Указ. соч. С. 87.

[32] *Урмия – Центр ассирийской культуры России* // «Ассирийские новости» («Хабре д'Атураи»). 2009. Июнь. С. 4.

[33] ГАРФ. Ф. 3302. Оп. 1. Д. 264. Л. 9.

[34] **Бадриев** и **Рабинков**. *Трудящиеся-ассирийцы в стране Советов* // Революция и национальности. № 10 (44). 1933. С. 64–65.

[35] **Бадриев** и **Рабинков**. Указ. соч.

переселенческим. Результатом этого обращения стало письмо из коллегии Наркомзема РСФСР от 22 сентября 1932 г., направленного в адрес Северо-Кавказского краевого земельного управления (КрайЗУ). В письме настоятельно рекомендовалось «обратить на этот колхоз особое внимание, создать все условия для его укрепления и развития с тем, чтобы вся площадь, отведенная ассирийцам, была освоена полностью». Причем единственный ассирийский колхоз в РСФСР предлагалось «рассматривать как переселенческий, применять к нему соответствующие льготы, а для вновь прибывающих создать на месте продовольственные фонды»[36].

Поддержка Центра помогла минимизировать последствия голода 1932–1933 гг., охватившего Юг России. Существенной помощью деревне также стала электростанция, построенная на средства «Хаядты». К 1941 г. в колхозе состояли все взрослые урмийцы. В селе тогда проживало около 700 жителей, почти все ассирийцы[37].

С первых лет в селе появилась национальная школа, где преподавание родного языка велось по учебнику Георгия Арсаниса. Школу многие годы возглавлял И.Г. Георгизов. В ней работали учителя, получившие образование в ассирийском отделении Армавирского педагогического техникума. Выпускники педтехникума с 1935 г. проходили курсы усовершенствования или продолжали свое образование на ассирийском отделении Ле-

[36] ГАРФ. Ф. 3302. Оп. 1. Д. 199. Л. 32.

[37] *Ассирийские общественные организации в СССР начала XX-го века…* С. 6–7.

нинградского института истории, философии и литературы[38]. На ассирийском отделении педтехникума обучалось 30 человек. Кроме того, при педтехникуме функционировали спецкурсы для подготовки и переподготовки педагогов на 150–200 человек[39]. Училищем руководил Ушана Бедроев, выпускник Саратовского университета. Когда в педтехникуме проходили конференции, их участников, съезжавшихся со всех концов страны, привозили в Урмию на экскурсию.

В селе работал национальный клуб, в котором силами самодеятельных артистов ставились пьесы. Руководил драматическим кружком директор школы И.Г. Георгизов. Сельская изба-читальня регулярно выписывала газету «Кохва д-Мадынха» («Кохə d Mədinxə», «Звезда Востока») на ассирийском языке. Первый номер газеты вышел в Тифлисе в июле 1928 г. Газета печаталась сначала сирийским письмом, а потом латиницей.

Тридцатые годы ознаменовались развитием социальной сферы. Урмия была радиофицирована, появилась телефонная связь. Здесь была построена баня, фельдшерский пункт, детский сад и ясли, налажено общественное питание. Это все были позитивные вехи, которые соседствовали с печальными событиями, связанными с репрессиями против представителей интеллигенции, общественных деятелей, отстаивавших интересы своего народа и пытавшихся сохранить преподавание в школе на родном языке.

---

[38] **Савоскул С.С.** *Ассирийцы Кубани: к этнокультурной характеристике* // Этнокультурные процессы в национально-смешанной среде. М., 1989. С. 138; **Виноградов В.Б.** *Ассирийцы. Средняя Кубань: земляки и соседи.* Армавир. 1995. 149 с.

[39] **Бит-Юхан С.** Указ. соч. С. 86.

Урмийцы сохраняли свои традиции и обычаи. Известный ассирийский общественный деятель С. Бит-Юхан в середине 30-х гг. следующим образом характеризовал общественные отношения, господствовавшие среди его соотечественников: «Среди них господствовали родовые патриархальные отношения – власть рода, купля-продажа женщин, кровная месть и т.д. Эти пережитки сохраняются частично и до сих пор и служат тормозом в экономическом и культурно-политическом развитии ассирийцев»[40].

Достаточно продолжительное время ассирийцы старались все внутренние конфликты решать на основе традиций, а не советских законов.

Хотя советская атеистическая эпоха относилась нетерпимо к религии, а в самом селе отсутствовало культовое сооружение, на «латентном уровне» соблюдались многие элементы традиционной жизни, неразрывными нитями связанными с верой предков. Большинство урмийцев являлись адептами Несторианской церкви или, правильнее, Святой Апостольской Соборной (Кафолической) Ассирийской Церкви Востока. Для приверженцев этой церкви характерно разделение божественной и человеческой природы Христа, отрицание Богородицы в качестве женщины, родившей Христа-человека, иное видение формулы Троицы (вместо «Отец, Сын, Святой Дух» – «Бог, Мессия, Святой Дух»), обилие своих ассирийских святых; сохранение некоторых ветхо-

[40] **Бит-Юхан С.** Указ. соч. С. 85–87.

заветных традиций: отрицание икон, совершение жертвоприношений (баран, петух) и др.[41]

О стойкости веры предков даже среди «самых передовых» представителей советских ассирийцев признавал и С. Бит-Юхан. Он писал, что «часть коммунистов еще продолжает носить «родимые пятна», доставшиеся им в наследство от отсталости, от родовых, патриархальных отношений. Имеется ряд фактов, когда коммунисты и комсомольцы в силу родовых связей выступают с защитой классово-враждебных элементов». Речь шла в том числе и о «бывших» священниках. При этом один из руководителей «Хаядты» в идеологически выдержанном стиле заявлял, что большинство коммунистов и комсомольцев ведут решительную борьбу с религиозными и другими пережитками, «решительно разоблачая реакционную сущность националистических “теорий” об ассирийской самобытности, об отсутствии классовой дифференциации и классовой борьбы среди ассирийцев и т.д.»[42]. Такое бичевание классовых врагов не спасло самого С. Бит-Юхана и многих его соотечественников от репрессий сталинского режима.

Репрессии второй половины 1930-х гг. не обошли стороной жителей села Урмия. В первую очередь пострадали ассирийцы, которые сохраняли иностранное подданство, хотя были среди репрессированных и принявшие советское гражданство. В начале февраля 1938 года из Курганинска приехали работники НКВД, арестовали и увезли 20 урмийцев. В этом же году была

---

[41] **Селезнев Н.Н.** *Ассирийская Церковь Востока. Исторический очерк.* М.: АЦВ, 2001. 101 с.

[42] **Бит-Юхан С.** Указ. соч. С. 86.

арестована Анастасия Даниловна Тимирязева (Варды), председатель сельсовета, участница Всесоюзных съездов женщин-ударниц. Она была расстреляна вместе со своим мужем Я.П. Тарверановым.

В 1938 г. было прекращено преподавание ассирийского языка в урмийской школе, официальным языком делопроизводства был признан русский язык, закрыто ассирийское отделение педтехникума в г. Армавире, прекращено снабжение литературой, закрыта газета «Кохва д-Мадынха»[43].

После войны вопреки воле жителей был упразднен самостоятельный колхоз им. Микояна, ставший в середине 50-х гг. частью колхоза «Рассвет» Ново-Алексеевского сельсовета, каковым является до настоящего времени.

Итак, на примере Урмии можно видеть единственный относительно успешный проект землеустройства ассирийских беженцев в РСФСР.

Хотя помощь беженцам была явно недостаточной, это не было единственной причиной общей неудачи земельного устройства ассирийцев.

Во-первых, как справедливо отмечает историк Е.Н. Данилова, государство ограничило возможность переселения всех желающих рядом жестких условий. Переселяться на новые земли могли только ассирийцы-беженцы, находящиеся в РСФСР.

Во-вторых, землеустройство напрямую обуславливалось принятием советского гражданства. Обустроившись на земле, ассирийцы, так же как и «турецкоподанные» западные армяне,

---

[43] **Гиваргизов Е.И.** *История села Урмия.* URL: http://www.atranews.com/Urmia/history.htm

понтийские греки, не имевшие советского гражданства, должны были окончательно определиться, с каким государством они связывают свою судьбу.

Однако большинство ассирийцев не торопилось получать советское гражданство. Это объяснялось стремлением избежать призыва на военную службу в Красную армию, и в большей степени боязнью потерять независимость и свободу выбора, в частности, возможность поменять страну пребывания. Сохранение беженцами иранского и турецкого подданства позволяло сравнительно легко получить статус в благополучных странах Запада, а в случае улучшения положения на исторической родине, вернуться обратно. Тем более что древние исторические центры располагались за пределами геноцидальной Турции – в Ираке, Сирии и Иране. Для советской власти такое упорное нежелание многих ассирийцев, понтийских греков и представителей некоторых других национальностей получить гражданство страны, «где так вольно дышит человек» (слова из текста патриотического произведения В.И. Лебедева-Кумача), означало, что в данном случае ассирийцам была известна «другая такая страна», например, США, куда в тот период перебралось немало представителей народа, лишенного государства. А это, по мнению органов безопасности, уже было прямым доказательством, по меньшей мере, нелояльности. Это впоследствии выразилось в обвинении значительной части ассирийцев в измене Родине, шпионаже и вредительстве.

Наконец, непременным условием землеустройства должна была стать коллективизация, что было воспринято резко отрицательно большинством ассирийцев, для которых ремонт и

чистка обуви (занятие, которое «Отец народа» мог наблюдать ежедневно в свои детские годы) оказались выгоднее и желаннее, чем осуществлявшийся в СССР с конца 20-х гг. модернизационный проект Сталина.

Действительно, со свертыванием нэпа начинается отток части ассирийцев в Иран. Следующая волна обратной миграции в Иран наблюдалась 1938 г., когда проводился обмен паспортов (до этого времени большинство ассирийцев-беженцев оставались подданными Ирана). Всего в период с 1928 по 1939 гг. в Иран выехало примерно 10–12 тыс. человек.

Добавим к этим причинам еще одну, на наш взгляд, достаточно существенную. Создание единого переселенческого очага на Кубани являлся важнейшим национальным проектом для народа, не имевшего государства. Казалось бы, весь потенциал нации должен был сосредоточиться на нем. Однако нации не было. Под общим названием «ассирийцы» существовало несколько этносов или достаточно разных по происхождению субэтнических групп, которых на исторической родине (а она олицетворялась с разными странами Ближнего Востока) объединяла принадлежность к христианству в мусульманском окружении. Но эти группы были далеки от осознания себя единой нацией. И поэтому проект создания пусть даже малой формы национальной автономии (в рамках нескольких сельсоветов или даже национального района) не стал объединяющей идеей для всех групп, именуемых ассирийцами. Даже Урмия, как уже отмечалось выше, долгое время была разделена на две части, жители которых только через десятилетия совместного проживания стали осознавать себя представителями одного этнического целого.

Можно согласиться с мнением исследователя Р.С. Лаво о том, что «кланово-племенной характер организации жизни переселенцев, обилие племенных диалектов ассирийского языка, отсутствие организующего начала в виде религиозных общин в условиях начавшегося процесса массовой борьбы с религиями в СССР, затруднял их [советских ассирийцев] организацию в рамках ассирийской диаспоры»[44].

Таким образом, за исключением Урмии, переселенческая политика и землеустройство тысяч ассирийцев, позволявшая им получить низовую форму территориальной национальной автономии, завершилась провалом. Репродуцируя всю историю ассирийской общины в России, на примере Урмии можно увидеть, что только в этом компактном очаге проживания ассирийцам России удалось более или менее сохранить национальную идентичность, обряды и традиции, хотя и в меньшей степени чем, например, в ассирийских селах Армении, где на всех этапах советской эпохи действовали ассирийские школы и имелись все компоненты культурно-национальной автономии, несмотря на негативное отношение советской власти к такому варианту развития дисперсных этносов со второй половины 1930-х гг.

Статья посвящена политике советского государства по земельному устройству ассирийских беженцев на Юге России в 1920–30-е гг. Несмотря на принятые меры, в России удалось создать только одно поселение – Урмию. Целенаправленное форсирование ассимиляции во второй половине XX века привело к тому, что ассирийцы стали стремительно терять родной

[44] **Лаво Р.С.** Указ. соч. С. 283.

язык и национальную идентичность. Только в Урмии российским ассирийцам удалось сохранять национальное самосознание, веру и традиции.

ASSYRIAN REFUGEES IN THE NORTH CAUCASUS AND THEIR LAND STRUCTURE

HAKOBYAN V.

Summary

***Keywords**:* The North Caucasus, Assyrians, refugees, genocide, the land division.

The article is devoted to the Soviet state's policy on the settlement of Assyrian refugees in Southern Russia. Despite the measures taken, only one settlement was established in Russia – Urmia. The targeted assimilation in the second half of the twentieth century resulted in the Assyrians rapidly losing their mother tongue and national identity. It was only in the Army that Russian Assyrians managed to preserve their national identity, beliefs and traditions.